

لا تسرق منهم ، وكما يؤذيك الإثمُ كذلك يؤذيهم .

ثم يأخذنا الحق سبحانه إلى أدب آخر من آداب الأسرة ، فيقول سبحانه :

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ
يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَبِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَذْنِي أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٦﴾

نلاحظ أن الأمر توجه أولاً لآزواج النبي ، ثم لبناته عليهن السلام ، وهذا يعني أن رسول الله لا يأمر أمته بشيء هو عنه بنجوى ، إنما يأمرهم بشيء بدأ فيه بأهل بيته ، وهذا ادعى لقبول الأمر وتنفيذه ، فقبل أن آمركم أمرت نفسي فلم أتميز عنكم بشيء .

لذلك جاء في سيرة القائد المسلم « طارق بن زياد » ^(١) أنه لما ذهب لفتح الأندلس وقف بجنوده على شاطئ البحر ، وأعداؤه على الشاطئ الآخر ، ثم قال للجنود : أيها الناس أنا لن آمركم بأمر أنا عنه بنجوى ، وإننى عند ملتقى القوم سابقكم ، فميز سيدة القوم ، فإن قتلته فقد كفيتهم أمره ، وإن قتلنى قلن يعوزكم أمير بعدى .

أى : أننى سابقكم إلى القتال ، ولن أرسلكم وأجلس أتفرج وأرقب ما يحدث ، يعنى : أنا لا أتميز عنكم بشيء .

(١) طارق بن زياد اللبثى بالولاء ، فاتح الأندلس ، أصله من البربر ، أسلم على يد موسى بن نصير ، ولحقه طارق ١٢ ألفاً معظمهم من البربر ، فنزل بهم البحر واستولى على الجبل (جبل طارق الذى سمي باسمه) ، وواصل فتوحه في الأندلس مع موسى بن نصير ، مولده عام ٥٠ هـ ووفاته ١٠٢ هـ من ٤٢ عاماً . [الأعلام للزركلى ٢/ ٢١٧] .

وبهذه المساواة أيضاً ساد عمر - رضى الله عنه - القوم وقاد العالم وهو يرتدى مرقعته بالمدينة ؛ لذلك لما رآه رجل وهو نائم تحت شجرة كعامة الناس قال : حكمتَ فعدلتَ فأمنتَ ، فمنتَ يا عمر .

وكان - رضى الله عنه - إذا أراد أن يأخذ قراراً فى أمر من أمور رعيته يعلم أن الفساد إنما يأتى أولاً من الحاشية والأقارب والاتباع ومن مراكز القوى التى تحيط به ؛ لذلك كان يجمع قرابته ويحذرهم ؛ أنا اعتزمتُ أن أصدر قراراً فى كذا وكذا ، فوالذى نفسى بيده من خالفنى منكم إلى شىء منه لجعلته نكالا للمسلمين ، أيها القوم إياكم أن يدخل عليكم من يدعى صلته بى ، فتسخطونه غير حق من لم يعرفنى ، والله إن فعلتُم لأجعلنكم نكالا للمسلمين .

وورود النص القرآنى بلفظ ﴿يَأْيُهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ .. (٥٩)﴾ [الاحزاب] دليل على أن سيدنا رسول الله كان ينقل النص الذى جاءه ، والصيغة التى تكلم الله بها دون أن يُغيّر فيها شيئاً ، وإلا فقد كان بإمكانه أن ينقل الأمر لأزواجه ، فيقول : يا أيها النبى أزواجك وبناتك يدينن عليهن من جلابييهن . إنما نقل النص القرآنى كما أنزل عليه ؛ ليعلم الجميع أن الأمر من الله ، وما محمد إلا مبلّغ عن الله ، فمن أراد أن يناقش الأمر فليناقش صاحبه .

وأزواج النبى ﷺ سامة نزلت عليه هذه الآية كن تسعة أزواج . كرمهن الله وخيرهن فاخترن رسول الله ، كان منهن خمس من قریش هن : عائشة ، وحفصة ، وأم حبيبة ، وأم سلمة ، وسودة بنت زمعة ، وثلاث من سائر العرب هن : ميمونة بنت الحارث ، وزينب بنت جحش ، وجويرة بنت الحارث من بنى المصطلق ، وواحدة من نسل هارون أخى موسى - عليهما السلام - هي السيدة صفية بنت حيى بن أخطب .

أما بنات رسول الله ، فرسول الله أنجب البنين والبنات : البنون ماتوا جميعاً في الصفر ، أما البنات فأبقاهن الله حتى تزوجن جميعاً ، ومن : زينب ، ورقية ، وأم كلثوم .

وأصغرهن فاطمة ، وهي الوحيدة التي بقيت بعد موت سيدنا رسول الله ، أما زينب ورقية وأم كلثوم فقد متن في حياة رسول الله .

ولفاطمة قصة في الضحك والبكاء : لذلك بعض العارفين كان يقول في قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴾ [النجم] أن السيدة فاطمة حينما سئلت ما الذي أبكاك وما الذي أضحكك ؟ قالت : لأنني لما دخلت على أبي وهو مريض قال لي : إن هذا هو مرض الموت يا فاطمة فبكيت ، ثم انصرفت فأشار إلي وقال لي : يا فاطمة ستكونين أول أهل بيتي لحوقاً بي فضحكت . لذلك لم تمكث فاطمة بعد رسول الله إلا ستة أشهر^(١) .

وقد أخذ العلماء من هذا الحديث أن لقاء الأموات يكون بمجرد الموت ، وإلا لو كان اللقاء في البعث والقيامة لاستوى في ذلك من مات أولاً ، ومن مات آخر ، فدل قوله : « ستكونين أول أهل بيتي لحوقاً بي » على أن لقاءه ﷺ بها سيكون بمجرد أن تموت .

الشاهد في هذه القصة أن أحدهم - أظنه الإمام علياً - قال لفاطمة : الله يقول ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴾ [النجم] أما رسول الله فأبكاك أولاً ، ثم أضحكك حتى لا يكون أضحك وأبكى كربه .

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٧٧/٦ ، ٦٤٠) من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ دعا فاطمة لينته قسارها فبكيت ، ثم سارها فضحكت ، فقالت عائشة : فقلت لفاطمة ما هذا الذي سارك به رسول الله ﷺ فبكيت ، ثم سارك فضحكت ؟ قالت : سارني فأخبرني بموته فبكيت ، ثم سارني فأخبرني أني أول من أتبعه من أهله فضحكت .

أما السيدة زينب^(١) فتزوجت العاص بن الربيع^(٢) قبل أن يُحرّم الزواج من الكفار ، وقد أسر العاص في غزوة بدر ، فذهبت زينب لتفديه ، وقدمت قلادة كانت معها ، فلما رآها رسول الله وجد أنها قلادة خديجة - رضى الله عنها - قد وهبتها لابنتها ، فقال : إن رأيتم أن تردوا لها قلادتها وتفكروا لها أسيرما فافعلوا . فردّ ﷺ الأمر إلى من ينفع به ، فتنازلوا عن القلادة^(٣) .

أما رقية وأم كلثوم فلهما حوادث ، منها حوادث مؤسفة ، ومنها حوادث مسبجة ، أما المؤسف فإن عتبة بن أبي لهب عقد على رقية ، واخوه عتيبة عقد على أم كلثوم ، وكان هذا قبل بعثة رسول الله ﷺ ، فلما بعث رسول الله وحدث ما حدث بينه وبين أبي لهب وانزل الله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ (١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ (٢) ﴾ [المسد] قال لابنه عتبة : رأسى ورأسك على حرام حتى تُطلق رقية فطلقها ، بعدها مرّ عتبة على رسول الله ، وفعل فعلة فيها استهزاء برسول الله ، فقال له ﷺ : « أكلك كلب من كلاب الله »^(٤) .

(١) زينب بنت سيد البشر محمد بن عبد الله ، كبرى بناته . تزوج بها ابن خالتها أبو العاص ابن الربيع ، ولدت له علياً وأمّامة . فأتت على صغيراً . وبقيت أمّامة فتزوجها علي بن أبي طالب بعد موت فاطمة الزهراء . توفيت زينب عام ٨ هـ ، أي قبل وفاة رسول الله بعامين . [الأعلام للزركلي ١٧/٢] .

(٢) هو - أبو العاص القاسم بن الربيع بن عبد العزى ، صصامي . زوج زينب الكبرى بنات النبي ﷺ . تزوجها في الجاهلية بركة وتأخر إسلامه . فكانت عند أبيها بالمدينة وأسلم فأعيدت إليه . غلب عليه لقب (أبو العاص) وكان يلقب « جري البطماء » ويقال له « الأمين » توفي عام ١٢ هجرية . [الأعلام للزركلي ١٧٦/٥] .

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات (٢١/١٠) . أسره عبد الله بن جبير في بدر ، وجاء أخوه عمرو بن الربيع ليفتديه . وبعثت معه زينب بنت رسول الله ، وهي يومئذ بقلادة لها كانت لامها خديجة . كانت خديجة قد أدخلتها بها على أبي العاص حين تزوج بها .

(٤) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٣٢٨/٢ ، ٢٢٩) . وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٩/٦) وعزاه للطبراني مرسلاً وقال : « فيه زهير بن الملاء وهو ضعيف » . وقد أخرجه الحاكم في مستدركه (٥٢٩/٢) من حديث أبي عقرب وصححه . وحسنه ابن حجر في المنتقى (٢٩/٤) .

أخبر عتبة أباه بما كان من دعاء رسول الله عليه ، وكان أبو لهب يعلم صدق رسول الله ، وأن دعاءه مستجاب لا يرد ، فخاف على ابنه ، وأخذ يحتاط له ، ويوصي به رفاقه في رحلات تجارته - وعجيب أنه مع هذا كله لم يؤمن .

وفعلاً كان عتبة في رحلات التجارة ينام في وسط القوم ، وهم يحيطون به من كل جانب ، وفي إحدى الليالي جاءه أسد ، فأخذه من بين القوم ، ولم يبقَ منه إلا ما يُعرف به .

علق على هذه الحادثة أحد المفرضين فقال : إن رسول الله قال : « أكلك كلب » وهذا أسد ، فردّ عليه أحد العارفين فقال : إذا نُسب الكلب إلى الله ، فلا بُدَّ أن يكون أسداً ، فرسول الله لم يقل : كلب من كلابكم ، إنما من كلاب الله^(١) .

هذا ما كان من أمر عتبة ، أما عتيبة فقد طلق أم كلثوم ، لكنه لم يتعرض لرسول الله بإيذاء ، بل قالوا : إنه كان يستحي أن يواجه رسول الله ، لذلك لم يدعُ عليه رسول الله .

أما الحادث المبهج في حياة رقية وأم كلثوم ، فقد أبدلهما الله خيراً من عتبة وعتيبة ، حيث تزوجت رقية من سيدنا عثمان ، فلما ماتت تزوج بعدها من أم كلثوم ؛ لذلك لُقّب - رضي الله عنه - بذي الثورين ، وكانت النساء يُغنين حين تزوج عثمان برقية :

أَحْسَنَ مَا رَأَى إِنْسَانٌ رُقِيَّةً وَزَوْجَهَا عُثْمَانَ^(٢)

(١) الكلب : كل سبع غفور ، ومنه الأسد . قال ابن سيده : غلب الكلب على هذا النوع النابح ، وقد يكون التكلّيب واتعاً على الفهد وسباع الطير . وقال مالك في الموطأ : كل ما عقر الناس وعدا عليهم وأخافهم مثل الأسد والنمر والفهد والذئب هو الغفور . [انظر فتح الباري لابن حجر الحسقلاني ٢٩/٤] .

(٢) لفظ تفسير القرطبي (٥٥١٠/٨) :

أَحْسَنَ شَخْصَيْنِ رَأَى إِنْسَانٌ رُقِيَّةً وَبِطْلَمَاسَ عُثْمَانَ

فانظر إلى عظم هذا العوض أن يُبدلَهما الله بعتبة وعتبة من ؟
عثمان ، نعم العوض هذا ، والعوض في مثل هذه المسائل إنما يتأتى
بقبول القضاء في نظائره ، فإذا أصيب الإنسان فاستسلم وسلم الأمر
لله ؛ فقال كما علمنا رسول الله : « إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم
أجرني في مصيبتى - أي كانت هذه المصيبة - واخلفني خيراً
منها » ^(١) .

إذا قال ذلك وعلم أن الله حكمة في كل قضاء يقضيه لا بد أن
يعوضه الله خيراً ، وأظن أن قصة السيدة أم سلمة مشهورة في هذا
المقام ، فلما توفي زوجها أبو سلمة حزنت عليه حزناً شديداً ، ولما
جاءها النسوة يعزيها في زوجها قالت إحداهن : يا أم سلمة ، قولى
كما قال رسول الله : إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم أجرني في
مصيبتى ، واخلفني خيراً منها ، فقالت : وهل هناك خير من
أبى سلمة ، يعنى : هو في نظرها أحسن الناس وخيرهم .

لكنها مع هذا رضيت بقضاء الله فما انقضت عدتها حتى طرق
عليها طارق يقول : يا أم سلمة ، إن رسول الله ﷺ يخطبك لنفسه ،
فضحكت لأن الله عوضها بمن هو خير من أبى سلمة ^(٢) .

(١) أخرج مسلم في صحيحه (٩١٨) كتاب الجنائز من حديث أم سلمة أنها قالت : سمعت
رسول الله ﷺ يقول : « ما من مسلم تمصيه مصيبة فيقول : ما أمره الله : إنا لله وإنا إليه
راجعون ، اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لي خيراً منها ، إلا أخلف الله له خيراً منها .
وكذا أخرجه أحمد في مسنده (٢٠٩/٦) .

(٢) أخرج ابن سعد في الطبقات الكبرى (٨٧/١٠) من حديث أم سلمة أن أبى سلمة لما
احتضر قال : اللهم اخلفنى في أهلى بخير ، فلما قبضت قالت : إنا لله وإنا إليه راجعون ،
اللهم عندك احتسبت مصيبتى فأجرنى فيها ، وأردت أن أقول : وأبدلنى بها خيراً منها ،
فلما من خير من أبى سلمة ؟ فما زالت حتى قلتها . فلما انقضت عدتها خطبها أبو بكر
فردته . ثم خطبها عمر فردته ، فبعث إليها رسول الله ﷺ فقال : مرحباً برسول الله
وبرسوله . الحديث .

بعد أن أمر الحق سبحانه أزواج النبي وبناته أولاً بهذا الأدب ثنى
بنساء المؤمنين ، فقال ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَنِسَاءُ
الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٥٩) [الاحزاب] لأن أسرة رسول الله ليست أزواجه
وبناته فحسب ، إنما العالم كله ، وكلمة (نساء) جمع ، لا واحد له
من لفظه ، فمفرد أزواج زوج ، ومفرد بنات بنت ، أما (نساء)
فمفردهما من معناها ، لا من لفظها ، فتقول امرأة ، واستثقل جمع
امرأة على امرأت فقالوا : نساء وأصلها في اللغة من النسىء ، قالوا :
لأن المرأة أجل خلقها بعد خلق الرجل . وفي اللغة النسء أى :
التأخير والتأجيل ، فقالوا : نساء .

ثم يذكر سبحانه الأمر الذى وجّه إلى زوجات النبي ، وبناته
ونساء المؤمنين جميعاً ﴿ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ .. ﴾ (٥٩) [الاحزاب]
فالفعل ﴿ يُدْنِينَ .. ﴾ (٥٩) [الاحزاب] مجزوم في جواب الطلب (قُلْ)
مثل : اسكُتْ تسلم ، ذاكر تنجح ، وفي الآية شرط مُقَدَّرٌ : إِنْ ثَقُلَ
لَهُنَّ اِدْنِينَ يُدْنِينَ .

كما فى ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا ﴾ (٢٧) [الحج] لأن
الخطاب هنا للمؤمنات ، وعلى رأسهن أزواج النبي وبناته ، وإن لم
يستجب هؤلاء للأمر . فقد اختل نيهن شرط الإيمان .

ومعنى : الإثناء : تقريب شيء من شيء ، ومن ذلك قوله تعالى
فى وصف ثمار الجنة ﴿ فَطُوفُوا بِهَا دَائِيَةً ﴾ (٢٢) [الصافات] أى : قريبة القنابل
سهلة الجنى ، والمراد : يُدْنِينَ جلابيبهن أى : من الأرض لمستتر
الجسم . وقوله : ﴿ عَلَيْهِنَّ .. ﴾ (٥٩) [الاحزاب] يدل على أنها تشمل
الجسم كله ، وأنها ملفوفة حوله مسدولة حتى الأرض .

وكلمة ﴿جَلَابِيهِنَّ﴾ .. (٥٦) [الأحزاب] مفردتها جلباب ، وقد اختلفوا في تعريفه فقالوا : هو الثوب الذي يُلْبَس فوق الثوب الداخلي ، فتحت الجلباب مثلاً (فائلة) أو قميص وسروال ، ويجوز أن تكون الملابس الداخلية قصيرة ، أما الجلباب فيجب أن يكون سابغاً طويلاً قريباً من الأرض^(١) .

وقالوا : الجلباب هو الخمار الذي يغطي الرأس ، ويضرب على الجيوب - أي فتحة الرقبة - لكن هذا غير كاف ، فلا يُدُّ أن يُسدل إلى الأرض ليستتر المرأة كلها ؛ لأن جسم المرأة عورة ، ومن اللباس ما يكشف ، ومنه ما يصف ، ومنه ما يلتفت النظر .

وشرط في لباس المرأة الشرعي ألا يكون كاشفاً ، ولا واصفاً ، ولا مُلقفاً للنظر ؛ لأن من النساء من ترتدي الجلباب الطويل السَّابِغ الذي لا يكشف شيئاً من جسمها ، إلا أنه ضيق يصف الصدر ، ويصف الأرداف ، ويُجسِّم المفاصل ، حتى تبدو وكأنها عارية^(٢) .

لذلك من التعبيرات الأدبية في هذه المسألة قول أحدهم - وهو على حق - إن مبالغة المرأة في تبرُّجها إلحاح منها في عرض نفسها على الرجل ، يعني : تريد أن تُلْقَت نظره ، تريد أن تُنَبِّه الغافل وكأنها تقول : نحن هنا ، وإن تساهلنا في ذلك مع البنت التي لم تتزوج ،

(١) وهذا ما ذهب إليه القرطبي في تفسيره (٥٥١٦/٨) قال : « الجلابيب جمع جلباب ، وهو ثوب أكبر من الخمار - وروى عن ابن عباس وابن مسعود أنه الرداء - وقد قيل : إنه القناع ، والصحيح أنه الثوب الذي يستتر جميع البدن » .

(٢) أخرج الحاكم في مستدركه (١٨٧/١) من حديث نحية بن خليفة الكلبي أن رسول الله ﷺ حين بعثه إلى هرقل ، فلما رجع أعطاه رسول الله ﷺ قُبْطِيَّة (ثوب مصري) فقال : اجعل صديعها (نصفها) قميصاً ، وأعط صاعيتك (امرأتك) صديعاً تُخْتَمِر به . فلما ولي قال : مرما تجعل تمنها شيئاً لئلا يصف . قال الحاكم : حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . قال الذهبي : « فيه انقطاع » .

ربما كان لها عُدْر ، لكن ما عذر التي تزوجت ؟

ثم يبيِّن الحق - تبارك وتعالى - الحكمة من هذا الأدب في مسألة اللباس ، فيقول : ﴿ فَالْكَ .. (٥٩) ﴾ [الاحزاب] أى : إبداء الجلباب إلى الأرض ، وسُتر الجسم ، وعدم إبداء الزينة ﴿ أَذْنَى .. (٥٩) ﴾ [الاحزاب] أى : أقرب ﴿ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ .. (٥٩) ﴾ [الاحزاب]

فالمرأة المسلمة تُعرف بزيها وحشمتها ، فلا يجزئ أحد على التعرض لها بسوء أو مضايقتها ، فلباسها ووقارها يقول لك : إنها ليست من هذا الفرح الرخيص الذى ينتظر إشارة منك ، وليست ممن يُعرض نفسه عرضاً مهيجاً مستميلاً مُلفتاً .

وقوله تعالى بعد ذلك وفى ختام الآية ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ [الاحزاب] جاء وَصَفُ المغفرة والرحمة هنا ليشير إلى أن عقوبة الله ليست بأثر رجعى ، فما سبق هذا الأمر من تجاوزات مغفور مغفور عنه برحمة الله ، والعبرة بسلوك المؤمنة بعد أن تسمع هذا الأمر بإبداء الجلباب والتستر .

والحق سبحانه يمثل هذا الأدب إنما يؤمن حياة المرأة المسلمة ، كيف ؟ نقول : معنى التامين أن نأخذ منك حال يُسرك ، وحين تكون واجداً ، لتعطيك حينما تكون غير واجد .

كذلك الإسلام حين يستر جمال المرأة ومفاتنها حال شبابها ومضارعتها يسترها حين تكبر ، وحين يتلاشى الجمال ، ويحلُّ محلُّه أمور تحرص المرأة على سترها ، فالإسلام فى هذه الحالة يحمى المرأة ويحفظ لها عزَّتها .

ثم يقول الحق سبحانه :

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
وَالْمُرْجِفُونَ^(١) فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ
لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٠﴾ مَلْمُوزِينَ
أَيُّهَا تَقَفُوا أَخَذُوا وَقَتَلُوا قَتِيلًا ﴿٦١﴾

المتنبع لموكب الرسائل يجد أن الرسل واجهوا في نشر رسالتهم
ثلاثة أصناف من البشر : صنف آمن ، وصنف كفر ، وصنف وقف
متردداً بين الكفر والإيمان ، وهؤلاء هم المنافقون .

ذلك : لأن الرسول حين يُبعث إنما يُبعث لتغيير وضع اجتماعي
بلغ من السوء درجة لا يحتملها الناس ، فالذي يعاني من هذا الوضع
ينتظر هذا الرسول الجديد ، فما أن يُبعث حتى يبادر إلى الإيمان به ؛
لأنه جاء بمبادئ جديدة ، لا ظلم فيها ، ولا قهر ، ولا استبداد ،
ولا رشوة ، ولا فساد .

إن : مَنْ عضته هذه الأحداث ، وشقى بهذا الفساد سارع إلى
الإيمان ، وكذلك آمن أهل مصر ، وما إن دخلها الإسلام حتى أسرعوا
إليه ، لماذا ؟ لأنهم شقوا قبله بحكم الرومان ، وكذلك آمن الفُرس
بمجرد أن سمعوا بالإسلام ، ورأوا الأسوة الحسنة في المسلمين بعد
أن عضهم فساد غير المسلمين .

ساعة يشقى الناسُ بفساد الأوضاع يتطلعون إلى منقذ ، فإن

(١) أرجف في الناس أو في المدينة : خاض في الفتنة وأشاع الأخبار المقلقة السيئة التي ترفع
الناس في الاضطراب . [القاموس القويم ٢٥٧/١] .

جاءهم اتبعوه ، خاصة إن كان منهم وله فيهم ماضٍ مُشرفٍ لم يُجربوا عليه كذباً ولا نقيصة .

وهذا ما رأيناه مثلاً في قصة إسلام سيدنا أبي بكر ، فما أن أعلن محمد أنه رسول الله حتى سارع إلى الإيمان به دون أن يسأله عن شيء ، لماذا ؟ لأنه عرف صدقه ، وعرف أمانته ، ووثق من ذلك .

ومثله كان إيمان السيدة خديجة - رضي الله عنها - فما إن جاءها رسول الله مُضطرباً مما لاقى من نزول الملك عليه حتى احتضنته ، وهذأت من روعه ، وأنصفته ، وذهبت به إلى ورقة بن نوفل لتثبت له أنه على الحق ، وأن الله تعالى لن يُسلمه ولن يتخلى عنه .

وكان مما قالت : « والله إنك لتقرى الضيف ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتعين على ثواب الدهر .. » ^(١) .

لذلك قال العلماء : إن السيدة خديجة كانت أول فقيهة في الإسلام قبل أن ينزل الإسلام .

وطبيعي أن يكون أهل الفساد والمستفيدون منه على النقيض . فهم ينتفعون بالفساد والاستبداد ، ويريدون أن تظل لهم سيادتهم ومكائنتهم . وأن يظل الناس عبيداً لهم ، يأكلون خيراتهم ويستذلونهم .

وهؤلاء الذين استعبدوا الناس ، وجعلوا من أنفسهم سائداً بل آلهة ، ويعلمون أن الرسول ما جاء إلا للقضاء على سيادتهم وألوهيتهم

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (٢) وستة مواضع أخرى من صحيحه ، وأخرجه أيضاً مسلم في صحيحه (١٦٠) من حديث عائشة رضي الله عنها .

ومعني ، تحمل الكل - أي : تعين الثقل ومنه الإتفاق على الضعيف واليتيم والميال .
و « تكسب المعدوم » أي : تستفيد المال المعدوم وقد كان النبي ﷺ محظوظاً في تجارته .
« تقرى الضيف » أي : تطعمه طعام الأضياف . و « ثواب الحق » حادثات الأيام ، انظر : شرح النووي على مسلم { ٥٦١/٢ } ، وفتح الباري للعسقلاني (٢٤/١) .

الكاذبة . هؤلاء لا بُدَّ أن يصادموا الدعوة ، لا بُدَّ أن يكفروا بها ، وأن يحاربوها ، حفاظًا على سيادتهم وسلطانهم الزمنية .

وعجيب أن نرى من عامة الناس مَنْ أَلِفَ هذه العبودية ، ورضي هذه المذلة ، واكتفى بأن يعيش في كَنَفِ هؤلاء السادة مهما كانت تبعيات ، هؤلاء وأمثالهم هم الذين قالوا : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ (٢٦) [الزخرف]

فبعد أن جاءهم الرسول المنقذ ما زالوا يتعلمون إلى عظيم يستعبدونهم .

وكلُّ من هذين الفريقين (المؤمن ، والكافر) كان منطقيًا مع نفسه ، فالمؤمن آمن بقلبه ، ونطق بلسانه ، والكافر كفر بقلبه ، وكفر بلسانه ، لأنه لم ينطق بكلمة التوحيد ، والإنسان قلبٌ وقالبٌ ، ولا بُدَّ في الإيمان أن يوافق القلبُ ما في القلب .

أما الصنف الثالث وهو المنافق ، فليس منطقيًا مع نفسه ، لأنه آمن بلسانه ، ولم يؤمن بقلبه ، فهو جبان يُظهر لك الحب ، ويُضمر الكره ؛ لذلك جعلهم الله في الدُّرْكِ الأسفل من النار .

لذلك ، فالحرب لما سألهم رسول الله أن يقولوا : لا إله إلا الله ، ليبطل بها سيادة زعماء الكفر أبداً أن يقولوها ، لماذا ؟ لأنهم يعلمون أنها ليست كلمة تُقال ، إنما لها تبعات ، ويترتب عليها مسئوليات لا يقدرُون هم على القيام بها . ولو أنها كلمة تُقال لقالوها ، وانتهى العداء بينهم وبين رسول الله .

فمعنى لا إله إلا الله : لا عبودية إلا لله ، ولا خضوع إلا لله ، ولا تشريع إلا لله ، ولا نافع إلا الله إلخ ، وكيف تستقيم هذه المعاني مع مَنْ أَلِفَ العبودية والخضوع لغير الله ؟

والمحق - تبارك وتعالى - لما تكلم هذا عن المنافقين خصص المدينة ، فقال سبحانه ﴿لَنْ يَنْتَهِيَ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ ۚ﴾ (٦٠) [الاحزاب] فالنفاق لم يظهر في مكة ، وهي معقل الكفر والاصنام ، إنما ظهر في المدينة ، وهي التي آوت مهاجري رسول الله ، وكان غالبية أهلها من أهل الكتاب ، وهم أقرب إلى الإيمان من الكفار ، فلماذا هذه الظاهرة ؟

قالوا : لأن الإسلام كان ضعيفاً في مكة ، وصار قوياً في المدينة ، فالنفاق ظاهرة صحيحة للإسلام ؛ لأنه لولا قوته ما نافقه المنافقون ، فظهور النفاق في المدينة دليل على قوة الإسلام فيها ، وأنه صارت له شوكة ، وصارت له سطوة ؛ لذلك نافق ضعاف الإيمان ؛ ليأخذوا خير الإسلام ، وليحتموا بحماه ، وإلا فالضعيف لا يُنافق .

نعم ، ظهر النفاق في المدينة التي قال الله في حق أهلها : ﴿وَالَّذِينَ تَبَرَّءُوا^(١) الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قُلُوبِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ﴾ (٤) [الحشر]

ويقول عنها رسول الله ﷺ : « إن الإيمان ليارز^(٢) إلى المدينة كما تارز الحية إلى جحرها^(٣) » .

(١) تَبَرَّأُوا الدَّارَ : سَكَنُوا نَارَ الْهَجْرَةِ وَهِيَ الْمَدِينَةُ أَوَّلًا ، وَهِيَ الْإِنصَارُ ، وَعَطَفَ الْإِيمَانَ عَلَى الدَّارِ كَأَنَّهُ مَنَازِلٌ طَبِيبٌ يَسْكُنُهُ الْإِنْسَانُ وَيَسْتَرْجِعُ فِيهِ ، [القاموس الفويم ٨٨/٩] .

(٢) يَارِزُ : أَيْ يَنْقَضِمُ - الْإِسْلَامُ إِلَى الْمَدِينَةِ - وَيَجْتَمِعُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ فِيهَا ، [لسان العرب - مائة : أرز] .

(٣) حديث مشفق عليه - أخرجه البخاري في صحيحه (١٨٧٦) . وكذا مسلم في صحيحه (١٤٧) كتاب الإيمان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . ولفظ الحديث : « إن الإيمان » .

وأيضاً القرين هو الذي قال عن أهل المدينة : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا^(١) عَلَى النِّفَاقِ .. ﴾ (١٠) [التوبة] وهذا ليس استضعافاً للمدينة ، إنما إظهار لقوة الإسلام فيها ، بحيث أصبحت له سطوة وقوة تُنافق .
 هنا قوله تعالى : ﴿ لَنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ .. ﴾ (٦٠) [الأحزاب] ساعة تسمع ﴿ لَنْ لَمْ يَنْتَهِ .. ﴾ (٦٠) [الأحزاب] فاعلم أن الله تعالى أقسم بشيء ، وهذا القول هو جواب القسم ، والحق سبحانه لا يُقسم إلا على الشيء العظيم ، ونحن البشر نُقسم لنؤكد كلامنا ، كما تقول : والله إن ما حدث من فلان كذا وكذا سأفعل كذا وكذا .

أما الحق سبحانه ، فكلامه صادق وناقض دون قسم ، فما بالك إن أقسم ؟ لذلك يقول بعض العارفين إذ سمع الله تعالى يُقسم : مَنْ أغضب الكريم حتى ألجأه أن يقسم ؟

كلمة ﴿ الْمُنَافِقُونَ .. ﴾ (٦٠) [الأحزاب] مفرداً منافق ، مأخوذ من نَافَقَاءَ اليربوع ، واليربوع حيوان صغير يشبه الفأر ، يعرفه أهل البادية ، يعيش في جحور ، فيترصدونه ليصطادوه ساعة يخرج من جُحره ، لكن هذا الحيوان الصغير فيه لُؤْم ودهاء ، فماذا يفعل ؟ يجعل لجُحره مدخلين ، واحد معروف ، والآخر مستتر بشيء ، فإذا أحس بالصياد على هذا المدخل ذهب إلى المدخل الآخر : لذلك أشبه المنافق تماماً الذي له قلب كافر ولسان مؤمن .

ونلاحظ أن المنافقين وصفهم الله هنا بصفات ثلاث ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ .. ﴾ (٦٠) [الأحزاب] فالعطف هنا لا يقتضي المغايرة ، إنما عطف صفات مختلفة لشيء

(١) مراد على الشيء : من عليه ومهر فيه ، وأكثر ما يُستعمل في الشر ، ومن ذلك قوله

﴿ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ .. ﴾ (١٠) [التوبة] ، [القاموس القويم ٢٢٢/٢] .

واحد ، وجاءت هذه الصفات مستقلة ؛ لأنها أصبحت من الوضوح فيهم ، بحيث تكاد تكون نوعاً منفرداً بذاته^(١) .

وقد وصف القرآن في موضع آخر المنافقين بأن في قلوبهم مرضاً ، فقال سبحانه : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨) يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون (٩) في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون (١٠) [البقرة]

وفي هذا دليل على أن الواو هنا أفادت عطف صفة على صفة ، لا طائفة على طائفة ، ومثله العطف في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ ﴾ (٩) [المحرر] فالدار أى المدينة ، وكذلك الإيمان يُراد به المدينة أيضاً .

ومعنى ﴿ الْمُرْجَفُونَ ﴾ (١٠) [الاحزاب] المرجف من الإرجاف ، وهو الهزّة العنيفة التى تزلزل ، ومنه قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَوَجَّهَ الرَّاجِفَةُ ﴾ (٦) تَبِعُهَا الرَّادِفَةُ (٧) [التارعات] فالمرجفون هم الذين يحاولون زلزلة الشيء الثابت ، وزعزعة الكيان المستقر . كذلك كان المنافقون كلما رأوا للإسلام قوة حاولوا زعزعتها وهزّها لإضعافه والقضاء عليه .

وهؤلاء هم الذين نسميهم فى التعبير السياسى الحديث { الطابور الخامس } ، وهم الجماعة الذين يُروّجون الإشاعات ، ويذيعون الأباطيل التى تُضعف التيار العام وتهدد استقراره .

وكثيراً ما قعد المنافقون يقولون : إن قبيلة فلان وقبيلة فلان

(١) قال أبو زرّين : هم شيء واحد ، يعنى أنهم قد جعلوا هذه الأشياء . وقيل : كان منهم - أى : من المنافقين - قوم يرجفون ، وقوم يتبعون النساء للريبة ، وقوم يشككون المسلمين . نقله القرطبي فى تفسيره (٥٥٦٣/٨) .

اجتمعوا للهجوم على المدينة والقضاء على محمد ورسالته ، وهدفهم من هذه الإشاعات إضعاف وهزيمة الروح المعنوية لدى المسلمين الجدد والمستضعفين منهم .

حتى على مستوى الأفراد ، كانوا يذمبون إلى مَنْ يفكر في الإسلام ، أو يرون أنه ارتاح إليه ، فيقولون له : ألم تعلم أن فلانا أخذه قومه ، أو أخذه سيده وعذبه حتى الموت لأنه اتبع محمداً ، ذلك ليصرفوا الناس عن دين الله .

إذن : المرجفُ يعنى الذى يمشى بالفتنة والاكاذيب ! ليصرف أهل الحق عن حقهم ، بما يشيع من بهتان وأباطيل .

لذلك يهددهم الحق سبحانه : لئن لم ينته هؤلاء المنافقون عن الإرجاف في المدينة وتضليل الناس لَيَكُونَنَّ لَنَا مَعَهُمْ شَأْنٌ آخَرٌ ، كان هذا وقت مهادنة ومعاهدة بين المسلمين واليهود وأتباعهم من المنافقين ، وكان الله تعالى يقول : لقد سكتنا على جرائمهم إلى أن قويت شوكة الإسلام ، أما وقد صار للإسلام شوكة فإن نقضوا عهدهم معنا فسوف نواجههم .

وعجيب من هؤلاء المرجفين أن يظنوا أن الله لا يعلم أباطيلهم ، ولا يعلمها رسوله ، والله تعالى يقول : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴾ (٢٩) وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ قُلُوبَهُمْ بِمَا هُمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٠﴾ [محمد]

ومعنى لحن القول : أن يميلوا بالكلام عن غير معناه ، ومن ذلك قولهم في السلام على رسول الله : السام عليكم ، والسام هو الموت ، وكما لووا سنتهم بكلمة (راعنا) فقالوا : راعونا يقصدون الرعونة . وأغرب من ذلك ما حكاه القرآن عنهم : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ... ﴾ (٥) [المجادلة]

فهذا القول منهم دليل على غيبتهم . أولاً : لأنهم يتمنون العذاب .
ثانياً : لأنهم قالوا ذلك في أنفسهم لم يقولوا للناس . ولم يقولوا
حتى لبعضهم البعض ؛ لأن (يقولون) جمع ، و (في أنفسهم) جمع ،
فكان كلاً منهم كان يقول ذلك في نفسه .

إذن : ألم يسأل واحد منهم نفسه : من الذي أعلم رسول الله بما
في نفسي ؟ ألا يدل ذلك على أن محمداً موصول بربه ، وأنه لا بد
فاضحهم ، وكاشف مكنونات صدورهم ، إذن : هذا غيباء منهم .

والمتتبع لتاريخ اليهود والمنافقين في المدينة يجد أن الإسلام لم
ياخذهم على غرة ، إنما أعطاهم العهد وأمنهم ووسّع لهم في المسكن
والمعيشة طالما لم يؤذوا المسلمين ، لكن بلغ رسول الله ﷺ أنهم
يبتاعون بالإثم والعدوان ، فبعث إليهم ونهاهم عن التناجي بالإثم
والعدوان ، لكنهم عادوا مرة أخرى ، كما قال القرآن عنهم ﴿ ألم تر إلى
الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ﴾ (٨) [المجادلة]

إذن : لم يبق إلا المواجهة على حد قول الشاعر^(١) :
أناة فإن لم تغر عقيب بغيرها وعيدا فإن لم يغن أغنت عزائمه^(٢)
لذلك يأتي جواب الشرط : ﴿ لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم
مرض والمؤجرون في المدينة لنغرينك بهم .. ﴾ (١٠) [الاحزاب]
فجواب الشرط : ﴿ لنغرينك بهم .. ﴾ (١٠) [الاحزاب] من الإغراء ،
وهو باب من أبواب الدراسات النحوية اسمه الإغراء ، ويقابله التحذير،
الإغراء : أن تحمل المخاطب وتُحببه في أمر محبوب ليفعله ، كما تقول
لولدك مثلاً : الاجتهاد الاجتهاد .

(١) الشاعر هو : إبراهيم بن العباس الصولي ، كاتب العراق في عصره ، أصله من خراسان ،
نشأ في بغداد ، فكان كاتباً للمعتصم والواثق والموثق ، ولد ١٧٦ هـ وتوفي ٢٤٣ هـ ،
وهو من شعراء العصر العباسي .

(٢) البيت من قصيدة له من بحر الطويل ، ونظر الأغانى للأصفهاني والأوائل لأبي غلال
العسكري (ص ٢١٦)

أما التحذير فإنَّ تُخْرِفُهُ من أمر مكروه ليجتنبه ، كما تقول :
الاسدُ الاسدُ ، أو الكسلُ الكسلُ .

فمعنى ﴿لُتَغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ..﴾ (٦٠) [الأحزاب] أى : تُسلِّطك عليهم ،
وتُغريك بمواجهتهم والتصدى لهم . فكان هذه المواجهة صارت أمراً
محبوباً يُغرى به : لأنها ستكون جزاء ما فزعوك وأقلقوك .

وما دمنا سنسلطك عليهم . وما دمت ستصيرون إلى قوة وشوكة
تُغرى بعدوها . فلن يستطيها البقاء معكم فى المدينة .

﴿ثُمَّ لَا يَجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٦١) [الأحزاب] أى : فى المدينة .
ركلمة ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٦١) [الأحزاب] يمكن أن يكون المعنى : قليل منهم ،
أو قليل من الزمن ريثما يجدوا لهم مكاناً آخر ، يرحلون إليه مُشيئين
بلعنة الله .

﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا نُقْفُوا أَخَذُوا وَقَتْلُوا قَتْلًا﴾ (٦٢) [الأحزاب]

الملعون : المطرود من رحمة الله ، أو مطرودون من المدينة بعد
أن كشف الله دخائل نفوسهم الخبيثة : لذلك طردهم رسول الله من
المسجد : لأنهم كانوا من خبثهم ولؤمهم يدخلون المسجد . بل
ويصلون فى الصف الاول ، يظنون أن ذلك يستر نفاقهم .

لكن رسول الله كان يطردهم بالاسم : يا فلان ، يا فلان^(١) .
فكان ﷺ يعرفهم . ولم لا وقد قال الله له : ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ
فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسْمَاهُمْ ..﴾ (٦٣) [محمد]

(١) أورد القرطبي فى تفسيره (٥٩٥/٨) أنه لما نزلت سورة « براءة » جمعوا . فقال النبى
ﷺ . يا فلان قم فإنا نخرج فإناك منافق . ويا فلان قم . فقام إخوانهم من المسلمين وتولوا
إخراجهم من المسجد . وانتظر أيضاً (زاد المسير) لابن الجوزى (١٩٢/٢) .

ومعنى ﴿أَيْنَمَا تُقِفُوا﴾ .. (٦٦) ﴿[الاحزاب] أى : وُجِدُوا﴾ ﴿أُخِذُوا﴾ .. (٦٦) ﴿[الاحزاب] أى : أُسْرُوا﴾ ﴿وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا﴾ (٦٦) ﴿[الاحزاب] ولاحظ المبالغة فى ﴿وَقُتِلُوا﴾ .. (٦٦) ﴿[الاحزاب] والتوكيد فى ﴿تَقْتِيلًا﴾ (٦٦) ﴿[الاحزاب] يعنى : اقتلوهم بعنف ، ولا تأخذكم فيهم رحمة جزاء ما ارتكبوه فى حق الإسلام والمسلمين .

ولأن المنافق الذى طُبع على التفاف صارت طبيعته مسمومة مَلَوْتَة لا تصفو أبداً ، فالنفاق فى دمه يلزمه أينما ذهب ، ولا بُدَّ أَنْ ينتهى أمره إلى الطرد من أى مكان يحل فيه .

لذلك ، فمع أن الله تعالى قطعهم فى الأرض أمماً ، إلا أن كل قطعة منهم فى بلد من البلاد لها تماسك فيما بينها ، بحيث لا يذوبون فى المجتمعات الأخرى فتظل لهم أماكن خاصة تُعرف بهم . وفى كل البلاد تعرف حارة اليهود ، لكن لابد أن يكتشف الناس قضائهم ، وينتهى الأمر بطردهم وإبادتهم ، وآخر طرد لهم ما حدث مثلاً فى ألمانيا .

وصدق الله حين قال فيهم : ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِبَعْثٍ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ﴾ (٦٧) ﴿[الاعراف]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ

وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ (٦٨)

بعد أن بين الحق سبحانه نهاية أعدائه بالتقتيل وانتصار رسوله ﷺ . أوضح أن هذا ليس شيئاً جديداً فى موكب الرسالات ، إنما هى

سنة مُتَبَعَة ومتواترة ، وهل رأيتُم في موكب الرسالات رسولا أرسله الله ، ثم خذله أو تخلى عنه ، وانتهى أمره بنصر أعدائه عليه ؟

والسنة : هي الطريقة الفطرية الطبيعية المتواترة التي لا تتخلف أبداً ، فالأمر إذا حدث مرة أو مرتين لا يسمى سنة ، فالسنة إذن لها رتبة واستدامة .

فالمعrad بالسنة هنا غلبة الحق على الباطل ﴿ فِي الَّذِينَ خَلَوْا .. ﴾ [الاحزاب] يعنى : الذين مَضَوْا من الأمم السابقة ، وما زالت سنة الله في نصر الحق قائمة ، وسنظل إلى قيام الساعة ؛ لأنها سنة .

﴿ وَلَنْ نَجِدَ لِنُةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ [الاحزاب] نعم لا تتبدل ولا تتغير ؛ لأنها سنة مَنْ ؟ سنة الله ، والله سبحانه ليس له نظير ، وليس له شريك يُبدل عليه ، أو يستدرك على حكمه بشئ .

بعد ذلك أراد الحق سبحانه أَنْ يخبرنا أَنَّ المنهج الذى جاء به رسول الله ﷺ من ربه وفيه أوامره ، وفيه نواهيهِ ، وفيه سبل الضلال من الخصوم ، هذا المنهج لا بُدَّ أَنْ يُحترم ؛ لأنه سيُسلم الناس جميعاً إلى حياة أخرى يُستقبلون فيها استقبالاً ، لا يتفهم فيه إلا أعمالهم .

حياة أخرى يعيشون فيها مع المسبَّب سبحانه ، لا مع الأسباب فإياكم أَنْ تظنوا أَنَّ الله خلقكم ورزقكم وتنعمتمُ بنعمه في الدنيا ، وانتهت المسألة ، وأفلت من عقابه مَنْ خرج على منهجه ، لا بل تذكروا دائماً أنكم راجعون إليه ، ولن تُفلتوا من يده .

﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴾ [٦٢]

سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ كَثِيرًا عَنِ السَّاعَةِ ، وَالسُّؤَالُ ظَاهِرَةٌ صَحِيحَةٌ إِذَا كَانَ فِي الْأَمْرِ التَّكْلِيفِيُّ ؛ لِأَنَّ السُّؤَالَ عَنِ التَّكَالِيفِ الشَّرْعِيَّةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ السَّائِلَ آمَنَ بِرَسُولِ اللَّهِ ، وَأَحَبَّ التَّكْلِيفَ ، فَارَادَ أَنْ يَبْنِيَ حَرَكَةَ حَيَاتِهِ عَلَى أَسَسٍ إِسْلَامِيَّةٍ مِنَ الْبِدَايَةِ .

فَعَلَى فَرَضِ أَنَّ الْإِسْلَامَ جَاءَ عَلَى أَشْيَاءَ كَانَتْ مُتَوَارِقَةً مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَقْرَئَهَا الْإِسْلَامَ ، فَيَأْتِي مَنْ يَسْأَلُ عَنِ رَأْيِ الْإِسْلَامِ فِيهَا حَرُصًا مِنْهُ عَلَى سَلَامَةِ دِينِهِ وَحَرَكَةِ حَيَاتِهِ .

لَكِنْ أَرَادَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ أَنْ يُهَوِّنَ الْمَسَائِلَ عَلَى النَّاسِ ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ .. ﴾ [٦٢]

[المائدة]

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « دَعُونِي مَا تَرَكْتُمْ ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ »^(١) .

إِذَنْ : السُّؤَالُ الْمَطْلُوبُ هُوَ السُّؤَالُ عَنِ الْأُمُورِ التَّكْلِيفِيَّةِ الَّتِي تَهْمُ الْمُسْلِمَ ، حَتَّى وَإِنْ كَانَتْ مِنْ أُمُورِ الْجَاهِلِيَّةِ . وَقَدْ أَقْرَأَ الْإِسْلَامَ كَثِيرًا مِنْهَا ، فَالِدِيَّةُ مَثَلًا فِي الْإِسْلَامِ جَاءَتْ مِنْ جُذُورٍ كَانَتْ مَوْجُودَةً عِنْدَ الْجَاهِلِيِّينَ وَأَقْرَئَهَا الْإِسْلَامَ ، وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُسْلِمَ بِأَنْ يَسْأَلَ عَنِ

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢٤٧/٢) ، وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (١٢٢٧) كِتَابُ الْحَجِّ ، وَابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ (٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَلَفْظُ الْحَدِيثِ : « نَزَوْنِي مَا تَرَكْتُمْ ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ » فَإِنَّمَا تَرَكْتُمْ بِشَيْءٍ فَخَذَرُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ ، وَإِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَأَنْتَهُوا » .

مثل هذه المسائل في قوله تعالى : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٣) ﴿ [النحل]

أما السؤال عن الساعة ، فالساعة أمر غيبي لا يعلمه إلا الله ، فهو سؤال لا جدوى منه ، لذلك لما سئل رسول الله : متى الساعة ؟ قال للسائل : « وماذا أعددت لها » ^(١) فأخذه إلى ما ينبغي له أن يسأل عنه ويهتم به .

وهذه الآية الكريمة ﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ .. ﴾ [الأحزاب] جاءت بعد معركة الإيذاء لله تعالى ، والإيذاء لرسوله وللمؤمنين به ، هذا الإيذاء جاء ممن لا يؤمنون بالسماء ، ولا يؤمنون بالله ، ولا يؤمنون بالبلاغ عن الله بواسطة رسوله .

وإيذاء هؤلاء الله تعالى هو في الحقيقة إيذاء لأنفسهم : لأنه لا يصل إلى الله تعالى ، والله يريد لهم الخير : لأنهم عباده وصنّعه ، فحين يخرجون على منهجه فإنما يؤذون أنفسهم ، أما إيذاؤهم لرسول الله فقد آذوه ﷺ في أهله وفي نفسه ، فقد تعرّضوا له ﷺ بما يتأبى عنه أي إنسان كريم ، آذوه بالقول وبالفعل ، ومع ذلك صبر ﷺ ، وصبر أصحابه ، وقد أودوا في أنفسهم وفي أموالهم .

والمتأمل يجد أن هذا الإيذاء مقصود وله فلسفة ، فقد أراده الله تعالى ليُمحّص المؤمنين ، وليبري - وهو أعلم سبحانه - من يثبت على

(١) عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن أعرابياً ذال لرسول الله ﷺ . متى الساعة ؟ قال له رسول الله ﷺ : « ما أعددت لها » قال : حبّ الله ورسوله . قال ﷺ : أنت مع من أحببت . أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٢٩) ، والبخاري في صحيحه (٦١٦٧ ، ٦١٧١) وفي لفظ عند البخاري أن الرجل قال : ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صوم ولا صدقة . ولكنني أحب الله ورسوله . فقال ﷺ : أنت مع من أحببت .

الإيمان ! لذلك قال تعالى : ﴿ أَحْسِبِ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٢) ﴿

[العنكبوت]

وسبق أن أوضحنا أن الإيمان ليس كلمة تُقال ، إنما الإيمان مسئولية وعمل ، ولهذا السبب امتنع كفار مكة عن النطق بكلمة الإيمان ! لأنهم يعلمون حقيقتها ، وهم أهل بيان وفهم للأساليب والمعاني .

وثبات سيدنا رسول الله وصبره هو والذين آمنوا معه دليل على أنهم أجبروا مقارنة بين هذا الإيذاء في الدنيا من بشر له قدرة محدودة ، وإيذاء الله سبحانه في الآخرة ، وهذا إيذاء يناسب قدرته تعالى ، ولا يمكن أن يقر منه أحد .

إذن : نقول : إن للإيذاء فلسفة مقصودة ، وإلا فقد كان من الممكن أن يأخذ الله أعداء دينه أخذ عزيز مقتدر ، كما أخذ قوم نوح بالطوفان ، وقوم فرعون بالفرق ، وكما خسف بقارون الأرض ، لكن أراد سبحانه أن يعذب هؤلاء بأيدي المؤمنين وبأيدي رسول الله ، وربما لو نزلت بهم أخذة عامة لقالوا : آية كونية كالزلازل والبراكين مثلاً ! لذلك قال تعالى مخاطباً المؤمنين : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ ۖ ﴾ (١٤) ﴿

[التوبة]

ثم يُصِرَّ الحق سبحانه نبيه وَيُسَلِّيه : ﴿ فَإِذَا فُرِيقُ بَعْضِ الَّذِينَ نَعَدْتَهُمْ أَنْ تَنْفِرَ بِهِمْ أَقْبَانُ يَرْجِعُونَ ﴾ (٧٧) ﴿

[غافر]

إذن : ردُّ الحق سبحانه على هذا الإيذاء جاء على نوعين : نوع في الدنيا بأن ينصر الله نبيه عليهم ، كما بشره الله بقوله : ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيَرْثُونَ الدِّبْرَ ﴾ (٤٥) ﴿

[القمر]

وَالْآخِرُ رَدٌّ آخَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : لَذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنْ السَّاعَةِ .. ﴾ (١٢٣)

[الاحزاب]

وَالسُّؤَالُ الَّذِي سُئِلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ مَقْرَجَهَا إِلَى أَمْرَيْنِ :
الْأَوَّلُ : إِعْجَازِي لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَ مِنْ كُتُبِهِمْ وَأَنْبِيَائِهِمْ بَعْضُ الْأُمُورِ ، فَيُرِيدُونَ أَنْ يُحَرِّجُوا بِهَا رَسُولَ اللَّهِ حِينَ يَسْأَلُونَهُ عَنْهَا ، فَلَمْ يَجِدُوا جَوَابًا ، وَهُمْ يَعْرِفُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أُمِّيٌّ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ ، وَلَمْ يَجْلِسْ أَبَدًا إِلَى مُعَلِّمٍ ، لَكِنَّ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ كَانَ يُسَمِّعُ رَسُولَهُ وَيُعَلِّمُهُ الْجَوَابَ ، فَيَجِيبُ عَلَيْهِمُ الْجَوَابَ الصَّحِيحَ ، فَيَمُوتُونَ غِيظًا ، وَيَتَمَحَكُونَ فِي أَيِّ مَسْأَلَةٍ لِيُثْبِتُوا لِأَنْفُسِهِمْ أَنَّ مُحَمَّدًا لَا يُعْطَمُ .

مِنْ ذَلِكَ مِثْلًا سَوَّالِهِمْ عَنْ أَهْلِ الْكَهْفِ : كَمْ لَبِثُوا ؟ فَأَجَابَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴾ (٢٥٠) [الكهف]
فَقَالُوا : نَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّهَا ثَلَاثُمِائَةٌ ، فَمَنْ أَبَيْنَ هَذِهِ الزِّيَادَةَ ؟ وَجَهِلُوا أَنَّ تَوْقِيتَ الْمَنَاسِكِ الْإِلَهِيَّةِ فِي الدِّينِ إِنَّمَا يَقُومُ عَلَى التَّقْوِيمِ الْهَلَالِيِّ لَا عَلَى حَرَكَةِ الشَّمْسِ : لِأَنَّ مُقْتَضَى مَا نَعْطِيهِ لَنَا الشَّمْسُ لَنْ نَعْلَمَ بِهَا بَدَايَةَ الْيَوْمِ وَنَهَايَتَهُ ، لَكِنْ لَا نَعْرِفُ بِهَا أَوَّلَ الشَّهْرِ وَلَا آخِرَهُ .

أَمَّا التَّوْقِيتُ الْعَرَبِيُّ الْهَلَالِيُّ ، فَهُوَ عَلَامَةٌ مُمَيِّزَةٌ هِيَ ظُهُورُ الْهَلَالِ أَوَّلَ الشَّهْرِ ، وَإِذَا مَا قَارَنْتَ بَيْنَ التَّقْوِيمِ الْهَلَالِيِّ وَالتَّقْوِيمِ الْمِيلَادِيِّ تَجِدُ أَنَّ كُلَّ سَنَةٍ هَجْرِيَّةٍ تَنْقُصُ أَحَدَ عَشَرَ يَوْمًا عَنِ السَّنَةِ الشَّمْسِيَّةِ ، فَالْثَلَاثُمِائَةُ سَنَةٍ الْمِيلَادِيَّةِ تَسْلُوِي فِي السَّنَةِ الْهَجْرِيَّةِ ثَلَاثُمِائَةً وَتِسْعَةً .

فَكَانَهُمْ أَرَادُوا تَجْهِيلَ مُحَمَّدٍ ، فَجَبَّهَهُمُ اللَّهُ إِلَى أَنَّهُمْ هُمُ الْجُهْلَةُ .
وَعَجِيبٌ أَنْ يَعْتَرِضَ الْيَهُودَ عَلَى هَذَا التَّوْقِيتِ ، مَعَ أَنَّهُ التَّوْقِيتُ الْمِيلَادِيُّ لِسَيِّدِنَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَلَمْ يَقُلْ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَمِ مِيقَاتُ رَبِّهِ ﴾ (١٤٤) [الاعراف]

إذن : فقله تعالى : ﴿وَأَزْدَادُوا تَسْعًا﴾ (٢٥) [الكهف] فيه إعجاز أدائى بليغ ، يدل على أن التسع سنين إنما جاءت زيادةً من داخل الثلاثمائة ، وليست خارجة عنها .

ثم سألوه ﷺ عن رجل جوال ، فأنزل الله : ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ (٨٣) [الكهف]

فكان ينبغي أن يلفتهم ذلك إلى صدق محمد ﷺ ، وأن يسألوا أنفسهم : من أين له هذا العلم ، وهو الأمي الذي لم يجلس مرة إلى معلم ؟ لذلك قلنا : إن الأمية عيبٌ في كل إنسان ، إلا أنها كانت شرفاً وميزة في رسول الله بالذات : لأنها تعنى في حق رسول الله أنه لم يعلمه بشر كما اتهمه ، إنما علمه ربه .

كذلك كانت الأمة التي نزل فيها القرآن أمة أمية ، وهذا أيضاً شرف في حقها ، فلو أن هذه الأمة كانت أمة علم وثقافة لقالوا عن الإسلام : إنه قفزة حضارية . لكنها كانت أمة أمية يسودها النظام القبلي ، فكل قبيلة قانرنها ونظامها ، ولكل قبيلة رئيسها ، ومع ذلك خرج منهم من جاء بنظام عام يصلح لسياسة الدنيا كلها ، إلى أن تقوم الساعة ، وهذا لا يتأتى إلا بمنهج إلهي .

إذن : الأمية في العرب شرف ، وعجزهم عن محاكاة القرآن ، والإتيان بمثله أيضاً شرف لهم ، فكون الحق سبحانه يتحداهم بأسلوب القرآن دليل على عظمتهم في هذا المجال ، وإلا فأنتم لا تتحدى الضعيف إنما تتحدى القوى في مجال التحدى ، فكان تحدى الله للعرب شهادة من سبحانه بأنهم أقصص الخلق : لذلك جاءهم بمعجزة من جنس ما نبغوا فيه .

ثم يسأل اليهود رسول الله عن الساعة ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ [الاحزاب] (١٣) وهم يسألون عن الساعة يعنى : عن يوم القيامة ؛ لأنهم ينكرونه ، ومن مصلحتهم ألا يكون هذا اليوم ، حتى لا يققوا موقف المساءلة والحساب على ما أجرموه فى الدنيا من ظلم وشرك وعريضة وسفك للدماء ، ولغو فى أعراض الناس .

ولو بحث هؤلاء قضية القيامة والحساب بالعقل - لا بنصوص القرآن - لوجدوا أنها أمر منطقي لا بد أن يحدث ، فمثلاً نحن عاصرنا الحزب الشيوعى فى روسيا سنة ١٩١٧ ، رأينا كيف أخذوا الإقطاعيين والرأسماليين وعذبوهم ، وفعلوا بهم الافاعيل ، وصادروا ممتلكاتهم جزاء لهم على ظلمهم للناس ، وكنا نقول لهم : نعم هذا أمر منطقي أن تقتص من الظالم ، لكن ما بال كثير من الظلمة الذين ماتوا أو لم تدركوهم وأفلتوا من قبضتكم ؟

يا الله ، لو جاء شخص وبلغكم على مكان أحد الظلمة هؤلاء ، أستمحمدون له هذه المسامحة ؟ فكيف به لو قال : بل سأحضره وأحاسبه وأقتص منه ، أليست هذه إعانة لكم على مهمة الانتقام من الظالمين ؟

لذلك نقول : كان من الواجب أن يكون الشيوعيون أول الناس إيماناً بيوم القيامة وبالبعث والحساب ليتداركوا من أفلت من أيديهم .

شئ آخر : أستم تضيعون - فى أى نظام من أنظمتكم الوضعية - القوانين المنظمة ؟ ما معنى القانون : القانون قواعد تحدد للمواطن ما له وما عليه ، أليس فى قوانينكم هذه مبدأ الثواب للمحسن ، والعقاب للمقصر ؟

إن : كل مجتمع لا بد أن تكون فيه عناصر خارجة على نظامه ،

وتستحق العقوبة ، فمن استطاع أن يدلس على المجتمع ، وأن يدارى جريمته ما حظه من العقوبة ، وقد استشرى فسادَه وكثر ظلمه ؟

إذن : لا بد أن نؤمن بقدرة أخرى لا يخفى عليها أحد ، ولا يدلس عليها أحد ، ولا يهرب منها أحد ، قدرة تعرف الخفايا وتقضحها وتحاسب أصحابها . هذه القضية لا بد أن تسوقك إلى فطرية الإيمان بالله تعالى ، وأنه سبحانه خير عالم ﴿وَمَا نَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا نَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي﴾ [الأنعام]

لماذا إذن تذكرون القيامة وأنتم في أنظمتكم الدنيوية تُجنّدون للجواسيس والمخابرات ، وتُحصّون همسَ الناس لمعرفة الذين يحتالون في الأبراهم القانون ؟ أليس من فضل الله عليكم أنه سبحانه يعلم ما خفى عليكم ويقتص لكم من خصومكم ؟

فقضية القيامة والحساب واضحة بالفطرة ؛ لذلك تجد أن المنكرين لها هم الذين أسرفوا على أنفسهم ويخافون ما ينتظرهم من العقاب في هذا اليوم ، ولا يملكون إلا إنكاره وعدم الاعتراف به ، وكان هذا الهروب هو الحل .

وسورة الكهف تعطينا نموذجا لهؤلاء ، وهو صاحب الجنة الذي قال : ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ [٣٦] ﴿[الكهف] بعد أن أسرف على نفسه وجحد نعمة الله عليه ، ولما تنبّه وراجع فطرته قال : ﴿وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ [٣٦]﴾ [الكهف]

فالتكذيب بيوم القيامة هو الأغلب والأكد والشك في ﴿وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [٣٦] ﴿[الكهف] يعني : وعلى فرض أنني رُددتُ إلى ربّي يوم القيامة فسوف يكون لي عنده أفضل مما أعطاني في الدنيا ، فكما أكرمني هنا سيكرمني هناك .

وهذا اعتقاد خاطيء وفهم احمق ، فانه تعالى لا يكرم فى الآخرة إلا من أكرم نفسه باتباع منهجه فى الدنيا ، ومن لم يكرم نفسه هنا بمنهج الله لا يكرمه الله فى الآخرة .

لذلك كثيراً ما نسمع : دعوتُ قلم يُستجب لى ، خصوصاً السيدات ، جاءتنى إحداهن تشتكى أنها توجهت إلى الله بالدعاء ، ومع ذلك البنت لم تتزوج والولد كذا والزوج كذا . فكنيت أقول لها (خيرك) أولاً أنك عرفت أن لك رباً تفرعين إليه وقت الشدة كما قال سبحانه : ﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا... ﴾ (١٣) [الأنعام]

إنما أسألك : هل أنت أحببت الله أولاً فيما طلبه منك كي تنتظري منه أن يُجيبك إلى ما طلبت ؟ أحببت الله فى شعرك هذا ؟ أحببت الله فى (شفائيك) وتغييرك لخلق الله ؟ فكانت لا تجد جواباً ، إلا أن تقول : والله أنا قلبى (صافى) ولا أؤذى أحداً ... إلخ .

إنن : أخذتم على الله أنكم دعوتُم فلم يُستجب لكم ، ولم تأخذوا على أنفسكم أنه سبحانه دعاكم أولاً وناداكم فلم تستجيبوا لدائه ، احرصوا أولاً على إجابة نداء الله ، وثقوا أنه سبحانه سيجيبكم .

نعود إلى ما كنا بصدده من الحديث عن السؤال فى القرآن الكريم ، فسؤالهم عن الساعة إما ليتأكد السائل أنها ستحدث ، وإما لأنه يستبطنها ويريدها الآن .

ومادة السؤال جاءت كثيراً فى كتاب الله : لأن القرآن لم ينزل على رسول الله جملة واحدة ، إنما نزل مُنجزاً حسب الأحداث ليعطيهم الفرصة للسؤال ، وجاء السؤال إما لتحدى رسول الله ، وإما للاستزادة من أحكام الله التى أنزلها على رسوله ﷺ ، وهذا جاء ممن

عشقوا الإيمان ، فأحبوا أن تُبنى حركة حياتهم على هدى الإيمان .

حتى المسائل التي كانت لها جذور في الجاهلية راحوا يسألون عنها ، لماذا ، مع أن الإسلام أقرها ؟ قالوا : لأنهم أرادوا أن يبنوا أعمالهم على العبادة ، لا على العادة الجاهلية .

والقرآن حينما عرض لهذه الأسطة قال مرة : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى .. ﴾ (البقرة) [٢٢٢] فرسول الله ﷺ حينما سُئل هذا السؤال لم يقل : هو أذى ؛ لأن الجواب ليس من عنده ، إنما هو مُبلَّغ عن الله ، والله هو الذي يقول . فقال ﴿ قُلْ هُوَ أَذَى .. ﴾ (البقرة) [٢٢٢] فكلمة قُلْ هذه من مقول الله تعالى ، وأنا أقولها كما هي .

لذلك نعجب ممن ينادى بحذف كلمة (قُلْ) من القرآن ، بحجة أنها لا تضيف جديدا للمعنى ، في حين أنها دليل على صدق سيدنا رسول الله ﷺ ، ودليل على أن ما جاء به ليس من عنده ، إنما من عند الله ، وهو مُبلَّغ نحسب ، فربه قال له : قُلْ وهو يقولها كما هي : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْو .. ﴾ (البقرة) [٢١٩]

وفي موضع آخر : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَالِافْرِينَ .. ﴾ (البقرة) [٢٢٥]

لكن قُلْ تأتي مرة مقترنة بالفاء ، ومرة أخرى غير مقترنة بها ، فلماذا ؟ هذا مَلَمَح إعجازي في أداء القرآن ؛ لأن الجواب بقُلْ يعنى أن السؤال قد حدث بالفعل ، مثل ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِفُ النَّاسِ وَالْحَجَّ .. ﴾ (الحج) [١٨٩]

أما الجواب حين يقترن بالفاء ، فإنه يعنى وجود شرط ، فالسؤال لم يحدث بالفعل ، إنما سيحدث في المستقبل ، كما في قوله تعالى :

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ﴾ [طه]

والمعنى : إن سألوكم في المستقبل عن الجبال فقل يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ، فالجواب مُعَدُّ مُسَبِّقًا لسؤال لم يُسأل بَعْدُ ، لكنه لا بُدَّ أَنْ يُسأل ، وأن يقع منهم ، وهذا وجه آخر من وجوه الإعجاز في القرآن الكريم ، ولا فقد كان بإمكانهم ألا يسألوا ، لكن هيهات أَنْ ينقض أحد كلام الله ، أو ينقض علمه تعالى .

ما دام الله قال فلا بُدَّ أَنْ يقولوا ، وهذه المسألة أوضحتها في قوله تعالى ﴿تَبَّتْ يُدَا أُمِّي لَهُبٍ وَتَبَّ ۚ﴾ (١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۚ (٢) سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (٣) وَأَمْرَاتِهِ حَمَالَةَ الْحَطَبِ (٤) فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ (٥) ﴿ [المسد]

فحكم الله تعالى على هذا الكافر العنيد أنه سيموت على كفره ، وسيكون مصيره وزوجته النار ، وقد سمع أبو لهب وأميراته هذه الآية ، وعرفوا صدقها ، لكنه مع ذلك لم يؤمن ولو نفاقاً ، وقد آمن مَنْ هو أشدُّ منه كفراً وعناداً ، أمثال : عمرو بن العاص ، وخالد بن الوليد وغيرهما .

لكن الذي حكم وأخبر أنه لن يؤمن يعلم أنه سيقتلهى إلى هذه النهاية معها حدّره وأنذره ؛ لذلك كان أبو لهب مثلاً لغيباء الشرك ، فلو أنه جاء في محفل من محافل قريش بعد نزول هذه السورة ، وقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله لأخرج رسول الله وكذب القرآن ، لكن لم يحدث شيء من هذا ، وما كان ليحدث بعد أن قال الله ، مع أنه حرٌّ مختار .

وفي آية واحدة من كتاب الله وردت الإجابة عن السؤال غير مُصَدَّرَةٌ بِـ (قُلْ) ولا (فَقُلْ) ، وهي قوله سبحانه : ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ

عبادى عَنى فإنى قريبٌ .. ﴿١٨٦﴾ [البقرة] ، لماذا ؟

قالوا : لأن السؤال هنا عن ذات الله تعالى ؛ لذلك جعل الجواب منه سبحانه مباشرة بلا واسطة ؛ لأن المقام مقام سؤال عن قريب مباشر لك ، كذلك جاءت الإجابة مباشرة .

هذا عن السؤال ، أما عن الساعة التى سألوا عنها ، فكلمة الساعة حين نطلقها فى هذا العصر نريد بها الآلة المعروفة التى تحدد أجزاء الوقت من ليل أو نهار بالسوية ، فليس هناك ساعة أكبر من ساعة .

والعرب حينما اخترعوا الساعة أو المزولة ، كانت ساعة دقاقة بالماء ، وهى عبارة عن خزان يقطر منه الماء قطرة قطرة ، وكلما نزلت قطرة الماء حركت عقارب الساعة بالتساوى ، وسميت ساعة بالذات ؛ لأن الساعة هى أقرب أجزاء الوقت لليل أو للنهار ، وبعد ذلك عرفنا الدقيقة والثانية والجزء من الثانية .

وقد حرص العرب بالذات على حساب الوقت ، وفكروا فى آلة تضبطه ؛ لأن الإسلام يقوم على عبادات موقوتة لا بد أن تؤدى فى وقتها ، من هنا اخترعوا الساعة .

وكان الحق سبحانه استعار قطرة البشر منهم ، حين سَمى القيامة (الساعة) فالساعة التى تنتظرونها هى آلة مواقيتكم فى الحركة ؛ لذلك قال شوقى رحمه الله :

دَقَاتُ قَلْبِ الْمَرْءِ قَائِلَةٌ لَهُ إِنَّ الْحَيَاةَ دَقَائِقُ وَتَوَانٍ

والحق سبحانه يقول : ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ السَّاعَةُ ..﴾ [الروم] أى : القيامة ﴿يُقَسِّمُ الْمَجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ..﴾ [الروم] أى : ساعتكم وألثكم التى تعارفتم عليها لضبط الوقت ، فجمع سبحانه بين

الساعة الفاصلة بالقيامة ، وبين الساعة التي هي جزء من الليل ، أو من النهار .

والمعنى : ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ ..﴾ (٦٣) [الأحزاب] يعنى : أتوجد أم لا توجد ؟ وإذا كانت توجد ، قالوا : ﴿فَأَتَيْنَا بِمَا نَعِدُهُمْ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٧٠) [الأعراف]

الحق سبحانه تكلم في السؤال عن الساعة في موضعين : هنا ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ (٦٣) [الأحزاب]

وفى سورة الشورى : ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ (١٧) [الشورى]

ونلاحظ أولاً أن كلمة (قريب) جاءت بدون ثانيث ، والساعة مؤنثة ، فلم يقل قريبة . قالوا : لأن المراد وقت قيامها : وما يدريك لعل وقت قيامها قريب . وقال اللغويون^(١) : إن (قريب) على وزن فعيل ، وهذا الوزن يستوى فيه المذكر والمؤنث ، كما في قوله سبحانه : ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ (٤) [التحريم]

ثم فى الآية الأولى جاء بالفعل تكون ، فقال : ﴿تَكُونُ قَرِيبًا﴾ (٦٣) [الأحزاب] وفى الأخرى قال : (قريب) لماذا ؟ قالوا : لأن السؤال مرة يكون عن أصل الوجود ، ومرة يكون عن شيء تابع لأصل الوجود ،

(١) قال ابن منظور فى (لسان العرب - مادة : قرب) : « الواحد والاثنتان والجميع فى ذلك سواء . وقوله تعالى : ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ (١٧) [الشورى] نكرو قريباً لأن ثانيث الساعة غير حقيقى . وقد يجوز أن يُذكر لأن الساعة فى معنى البعث . وقال ابن السكيت . تقول العرب هو قريب منى . وهما قريب منى . وهم قريب منى . وكذلك البعوث . هي قريب منى . وهى بعيد منى . وهما بعيد . وهن بعيد منى . »

وفي الدراسات النحوية تُدرّس للتلاميذ كان وأخواتها ، وهي فعل ماضٍ ناقص ، يرفع المبتدأ وينصب الخبر ، وقد نأتى كان تامة تكفى بفاعلها كما فى ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ ..﴾ (٢٨٠) [البقرة] يعنى : **إِنْ وَجِدَ ذُو عُسْرَةٍ .**

إنّ : إن أردت الوجود الأول فهى تامة ، وإن أردت وجوداً ثانياً .
طارقاً على الوجود الأول فهى ناقصة ، كما لو قلّت : كان زيد مجتهداً ، فانت لا تتكلم عن الوجود الأول لزيد ، إنما تتكلم عن شيء طرأ على وجوده ، وهو اجتهداه ، وهذه هى كان الناقصة ؛ لأن الفعل ينبغى أن يدل على زمن وحدث ، والفعل كان دلّ على زمن فقط ، فاحتاج إلى خبر ليدل على الحدث ، فكانك قلّت : اجتهد زيد .. فى الزمن الماضى .

كذلك نقول فى الوجود الأول وكان التامة : « كان الله ولا شيء معه »^(١) هذا هو الوجود الاعلى ، فإن أردت شيئاً آخر متعلقاً بهذا الوجود الأول نقول : ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١٥٢) [النساء]

فالحق سبحانه فى هاتين الآيتين برز على الذين يسألون عن الساعة ، إما لأنهم ينكرونها وجوداً ، أو يؤمنون بها ، ويسألون عن وقتها ، فقال مرة ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ (٦٣) [الأحزاب] ومرة ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ (١٢٧) [الشورى]

كلمة ﴿وَمَا يُدْرِيكَ ..﴾ (١٧) [الشورى] معنى الدراية : الإعلام ، كما نقول : هل دريت بالموضوع الفلانى ، يعنى : علمت به .

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٤ / ١٢١) ، والبخارى فى صحيحه (٣١٩١) من حديث عمران بن حصين ، وقصده : « كان الله ولم يكن شيء غيره » ، وكان عرشه على الماء ، وكتب فى الذكر كل شيء ، وخلق السماوات والأرض .